



Dirigée par
François-Xavier Amherdt
et Salvatore Loiero

Synode 72
– im Heute gelesen
Le Synode 72
– relu aujourd’hui

Salvatore Loiero
François-Xavier Amherdt
Mariano Delgado
(Hg./éds.)





Théologie Pratique en Dialogue
Praktische Theologie im Dialog

Gegründet von Leo Karrer
Herausgegeben von
François-Xavier Amherdt und Salvatore Loiero

Band 60

Salvatore Loiero,
François-Xavier Amherdt,
Mariano Delgado (Hg./éds.)

Synode 72
– im Heute gelesen
Le Synode 72
– relu aujourd’hui

Schwabe Verlag

Dieses Buch ist mit der finanziellen Unterstützung des Hochschulrats der Universität Fribourg, der Schweizer Bischofskonferenz und der Römisch-Katholischen Zentralkonferenz der Schweiz (RKZ) veröffentlicht worden.



MIX
Papier aus verantwortungsvollen Quellen
FSC® C083411

Bibliografische Information der Deutschen Nationalbibliothek

Die Deutsche Nationalbibliothek verzeichnet diese Publikation in der Deutschen Nationalbibliografie; detaillierte bibliografische Daten sind im Internet über <http://dnb.dnb.de> abrufbar.

© 2023 Schwabe Verlag, Schwabe Verlagsgruppe AG, Basel, Schweiz

Dieses Werk ist urheberrechtlich geschützt. Das Werk einschliesslich seiner Teile darf ohne schriftliche Genehmigung des Verlages in keiner Form reproduziert oder elektronisch verarbeitet, vervielfältigt, zugänglich gemacht oder verbreitet werden.

Cover: Kathrin Strohschnieder, STROH Design, Oldenburg

Satz: Elias Meile, Fribourg

Druck: CPI books GmbH, Leck

Printed in Germany

ISBN Printausgabe 978-3-7965-4608-2

ISBN eBook (PDF) 978-3-7965-4630-3

DOI 10.24894/978-3-7965-4630-3

Das eBook ist seitenidentisch mit der gedruckten Ausgabe und erlaubt Volltextsuche. Zudem sind Inhaltsverzeichnis und Überschriften verlinkt.

rights@schwabe.ch

www.schwabe.ch

Inhaltsverzeichnis – Table des matières

Vorwort – Avant-propos	9
Abkürzungssystematik der deutschsprachigen Synodendokumente.....	13
Erfahrene Synodalität	
Zur historischen Verortung der Synode 72	
<i>Franz Xaver Bischof</i>	15
Glaube und Glaubensverkündigung heute	
<i>Eva-Maria Faber</i>	35
La foi et son annonce au monde d’aujourd’hui	
<i>Marc Donzé</i>	65
Gebet, Gottesdienst und Sakramente im Leben der Gemeinde	
<i>Birgit Jeggle-Merz</i>	91
La prière, la messe et les sacrements dans la vie des communautés	
<i>Martin Klöckener</i>	127

Planung der Seelsorge in der Schweiz <i>Adrian Loretan/Martina Tollkühn</i>	171
L'organisation de la pastorale en Suisse <i>Astrid Kaptijn</i>	197
Kirche im Verständnis des Menschen von heute <i>Edmund Arens</i>	215
La signification de l'Église pour l'homme d'aujourd'hui <i>François-Xavier Amherdt</i>	233
Ökumenischer Auftrag in unseren Verhältnissen <i>Wolfgang W. Müller</i>	261
Ehe und Familie im Wandel unserer Gesellschaft <i>Hanspeter Schmitt</i>	271
Le mariage et la famille dans l'évolution sociale actuelle <i>Thierry Collaud</i>	305
Verantwortung des Christen in Arbeit und Wirtschaft <i>Peter G. Kirchschräger</i>	327
La responsabilité du chrétien dans le monde du travail et de l'économie <i>Maxime Morand</i>	367

Soziale Aufgaben der Kirche in der Schweiz	
<i>Odilo Noti</i>	375
L'Église en Suisse et la communication sociale	
<i>Michel Racloz</i>	399
Beziehung zwischen Kirche und politischen Gemeinschaften	
<i>Daniel Kosch</i>	491
L'Église et les réalités temporelles	
<i>Claude Ducarroz</i>	531
Mitverantwortung der Christen für die Missionen, die dritte Welt und den Frieden	
<i>Mariano Delgado</i>	537
La coresponsabilité des chrétiens à l'égard des missions, du Tiers-Monde et de la paix	
<i>Guy Luisier</i>	561
Bildungsfragen und Freizeitgestaltung	
<i>Salvatore Loiero</i>	579
La culture et les loisirs	
<i>Nicolas Glasson</i>	601

Information und Meinungsbildung in Kirche und Öffentlichkeit	
<i>Urban Fink</i>	615
Die Synode 72 in der Schweiz – Inspiration für eine Synode heute?	
<i>Manfred Belok</i>	639
Autorinnen und Autoren – Auteur-e-s.....	669

Vorwort

Die Katholische Kirche in der Schweiz war eine der ersten Ortskirchen Westeuropas, die sich von 1972–1975 in Form einer Synode einer selbstkritischen Selbstvergewisserung im Zuge des ortskirchlichen Rezeptionsprozesses des Zweiten Vatikanischen Konzils unterzog.

In einem lebendigen Wechselverhältnis von nationaler und diözesaner Ebene wurden Themen besprochen und Beschlüsse herbeigeführt, die wesentlich für eine generative Neubesinnung und prospektive Entwicklung der Katholischen Kirche in der Schweiz sein sollten.

50 Jahre nach diesem einschneidenden Ereignis für die Katholische Kirche in der Schweiz haben die Herausgeber dieses Bandes verschiedene Kolleginnen und Kollegen eingeladen, die Texte der Synode 72 vom Heute aus neu zu lesen. Und zwar nicht so sehr unter der Perspektive einer Deskription des «Damals», sondern vielmehr im Sinne einer als Erbe und Auftrag übergebenen Erinnerung an das Potential solcher Perspektiven, wie sie in der Synode 72 gefunden werden konnten und deren Verwirklichung und/oder Weiterentwicklung eine bleibende Herausforderung darstellen.

Leitend für diese Veröffentlichung sind die 12 Themenkomplexe der Synode 72 und die darin angezeigten Kontexte geben den inhaltlichen Rahmen dieser Herausgabe vor.

Soweit es möglich war, wurden jeweils deutsch- und französischsprachig eine Kollegin/ein Kollege aus den verschiedenen Fakultäten und Sprachregionen der Schweiz dazu eingeladen, einen Themenkomplex aus der Synode 72 zu bearbeiten. Damit konnte eine Relecture der Synode 72 erreicht werden, die nicht nur die Sprach-, sondern auch die verschiedenen Denkkulturen vereint, indem die Beiträge der Autorinnen und Autoren – je nach Sprache – entweder die Doku-

mente der Bistümer der Deutschschweiz oder die Dokumente der Bistümer der Romandie zur Basis haben.

Die Herausgeber sind überzeugt, dass die Autorinnen und Autoren mit ihren jeweiligen Beiträgen den Leserinnen und Lesern eine kritisch-produktive Einschätzung, wie neue und prospektive Herausforderungen für die Katholische Kirche in der Schweiz ermöglichen – als Erbin der Synode 72 und herausgefordert für ein Heute, das Zukunft atmet.

Die Herausgeber danken an erster Stelle allen Autorinnen und Autoren für ihre Bereitschaft, mit ihrem Beitrag die Synode 72 für das Heute zu erschliessen. Besonders danken Sie ihnen für ihre entgegengebrachte Flexibilität und das angenehme Zusammenarbeiten.

Ein besonderer Dank gilt der Schweizer Bischofskonferenz, der Römisch-Katholischen Zentralkonferenz der Schweiz (RKZ) wie der Publikationskommission des Hochschulrats der Universität Freiburg i. Üe. für die grosszügige finanzielle Unterstützung dieses Bandes.

Herzlich danken die Herausgeber Herrn Elias Meile für die Koordination und Erstellung des Layouts und der Druckvorlage. Ebenso herzlich danken Sie Frau Theres Fritsche, Frau Theresa Strobel und Herrn Sebastian Schafer für die Korrekturarbeiten.

Ihr letzter Dank gilt Frau Dr. Arlette Neumann und Frau Jelena Petrovic vom Verlag Schwabe/Basel für die gute Zusammenarbeit bei der Erstellung des Bandes.

Freiburg i. Üe., im November 2022

Salvatore Loiero, François-Xavier Amherdt und Mariano Delgado, Herausgeber

Avant-propos

L'Église catholique qui est en Suisse fut l'une des premières Églises locales de l'Europe de l'Ouest à se lancer dans un processus de réception du Concile Vatican II sous la forme d'un Synode tenu de 1972 à 1975, afin d'en dégager des pistes d'examen critique et de renouvellement de son propre visage.

Une dynamique d'échanges entre les niveaux suisse et diocésains s'instaura pour la discussion de thématiques et la prise de décisions qui devaient servir à une nouvelle détermination de la configuration de l'Église catholique suisse et à son développement prospectif.

50 ans après cet événement décisif pour l'Église catholique en Suisse, les éditeurs de ce volume ont invité différent-e-s collègues à lire à nouveaux frais les textes du Synode 72 avec la perspective d'aujourd'hui. Et cela, pas seulement dans une visée de description de ce qui est advenu alors « à l'époque », mais bien plutôt dans le sens d'un mémorial des potentialités contenues dans ces documents, transmis comme un héritage et une tâche toujours ouverte : les accents mis par le Synode 1972 demeurent encore des défis à relever et continuent de nous provoquer à des mises en œuvre et à des développements ultérieurs.

Les 12 thèmes du Synode 72 sont le fil conducteur de cette publication et les problématiques qu'ils indiquent définissent le cadre du contenu de cette édition.

À chaque fois, dans la mesure du possible, un-e collègue germanophone et francophone des différentes Facultés et régions linguistiques de la Suisse a été invité-e à traiter de l'une des thématiques du Synode 72 à partir des documents d'un diocèse de son choix. Ainsi, il a été possible de réaliser une relecture du Synode 72 qui rassemble non seulement les différentes cultures linguistiques, mais aussi les différentes formes de pensée, en ce sens que les articles des auteur-e-s sont basés - selon la langue - sur les documents des diocèses de la Suisse allemande ou sur les documents des diocèses de la Romandie.

Les éditeurs sont convaincus que les auteur-e-s, avec leurs contributions respectives, permettront aux lecteur-e-s de réaliser des appréciations critiques et productives, ainsi que de découvrir des défis nouveaux et prospectifs pour l'Église catholique en Suisse – comme héritière du Synode 72 et mise au défi pour un aujourd'hui qui se tourne vers l'avenir.

Avant tout, les éditeurs remercient tou-te-s les auteur-e-s pour leur disponibilité et leur engagement à exploiter le Synode 72 pour l'aujourd'hui. Ils les remercient tout particulièrement pour leur flexibilité et leur agréable collaboration.

Un remerciement particulier est adressé à la Conférence des évêques Suisses, à la Conférence Centrale Catholique Romaine de Suisse (RKZ) et à la Commission de publication du Conseil de l'Université de Fribourg pour leur généreux soutien financier en faveur de cette édition.

Les éditeurs remercient également M. Elias Meile pour la coordination et la préparation de la mise en page et l'élaboration du manuscrit édité. Ils remercient tout autant Mme Theres Fritsche, Mme Theresa Strobel et M. Sebastian Schafer pour leur travail de correction.

En dernier lieu, les remerciements vont à Mme Dr. Arlette Neumann et Mme Jelena Petrovic de la maison d'édition Schwabe/Bâle pour la bonne coopération dans la préparation du volume.

Fribourg, en novembre 2022

Salvatore Loiero, François-Xavier Amherdt et Mariano Delgado, les éditeurs

Abkürzungssystematik der deutschsprachigen Synodendokumente

Bsp. ►	Nr. der Sachkommission	/	Diözesansynode	/	Dokumenttyp	Ziffer
	1	/	B	/	GE	2.1
			B ► Basel		DE ► Diözesanentscheidungen (<i>nur C</i>)	
			C ► Chur		E ► Empfehlungen (<i>nur C</i>)	
			SG ► St. Gallen		EE ► Entscheidungen und Empfehlungen (<i>nur B, SG</i>)	
			S ► Sitten		GE ► Grundsätzliche Erklärung (<i>nur B</i>)	
					K ► Kommissionsbericht	

Lesehilfe:

Die Abkürzung «1/B/GE 2.1» verweist auf die Grundsätzliche Erklärung der Synode der Diözese Basel zum Thema der Sachkommission 1 «Glaube und Glaubensverkündigung heute», Kapitel 2.1.

Grundgelegte Literatur:

Bistum Chur, Synode 72. Gesamtband, Chur, 1977.

Bistum St. Gallen, Synode 72. Verabschiedete Texte, St. Gallen, 1975.

Diözese Basel, Synode 72. Gesamtband, Solothurn, 1978.

Erfahrene Synodalität

Zur historischen Verortung der Synode 72

Franz Xaver Bischof

«Veränderungen und Entwicklungen in allen Lebensbereichen stellen uns vor neue und grosse Aufgaben. Auch die Kirche kann sich den Fragen nicht entziehen, die unsere Zeit aufgibt. Im Gehorsam dem Wort Gottes gegenüber und in Treue zu ihrem Auftrag will sie die Folgerungen für das christliche Leben und die kirchliche Arbeit ziehen. Eine grundlegende Neubesinnung auf die Aufgabe der Kirche hat seit dem Zweiten Vatikanischen Konzil eingesetzt: erneuerte Liturgie, grössere Mitverantwortung aller in der Kirche, offeneres Gespräch mit den Christen anderer Kirchen sind bereits Früchte des Konzils. Es genügt aber nicht, nur die eine oder andere Frage zu klären. Wir wollen uns ehrlich allen Problemen stellen. Eine grundsätzliche Besinnung auf das, was die Erneuerung für uns Schweizer Katholiken als Einzelne, in der Pfarrei, im Bistum, im ganzen Land und in Kirche und Welt bedeutet, ist notwendig.»¹

Mit diesen Worten riefen die Schweizer Bischöfe am 25. September 1969, am Gedenktag des heiligen Bruder Klaus, alle in der Schweiz ansässigen Katholikinnen und Katholiken auf, «durch ihren Rat und ihre Mitarbeit zum Gelingen der Synode 72 beizutragen», die sie sechs Monate zuvor für das Jahr 1972 – von daher der Name *Synode 72* – angekündigt hatten. Das kirchliche Großereignis zählt aus heutiger Rückschau zu den wichtigsten Instrumenten der Rezeption des Zweiten Vatikanischen Konzils (1962–1965) und der daraus folgenden religiös-kirchlichen Aufbauarbeit in der Schweiz. Auf diözesaner wie nationaler Ebene steht es zugleich für die erstmalige und bisher intensivste Erfahrung praktizierter Synodalität.² Die aktuelle Relecture der Synode 72 und ihrer Beschlüsse

¹ Synode 72. Einladung der Schweizer Bischöfe zur Mitarbeit, 25. September 1969, in: SKZ 137 (1969), 577.

² Eine wissenschaftlich fundierte Gesamtdarstellung der Synode 72 fehlt. Untersuchungen zu einzelnen Bistümern, Teilaspekten oder zusammenfassende Darstellungen über Vorbereitung,

deckt sich mit dem verbreiteten Empfinden, dass der damals eingeschlagene Weg der Erneuerung nichts an Dringlichkeit eingebüßt hat, ja dass ein Neuaufbruch Not tut angesichts der Krisenphänomene und Veränderungsprozesse, welche die katholische Kirche der Schweiz wie die Kirche in allen europäischen Ländern heute herausfordern und die seit der Jahrtausendwende durch Globalisierung, Migration und Digitalisierung eine zusätzliche Dynamik erfahren.³ Vor diesem Hintergrund wollen die folgenden Ausführungen die Synode 72 in ihrem historischen Kontext verorten und wichtige Zielsetzungen, Ergebnisse und Grenzen des synodalen Bemühens skizzieren.

Synoden als Mittel der Konzilsrezeption in Europa und Herausforderungen der 1960er und frühen 1970er Jahre

Das Zweite Vatikanische Konzil, dessen Beginn sich 2022 zum sechzigsten Mal jährt, hat die Gestalt der Kirche und ihr Verhältnis zur nichtkatholischen Christenheit und modernen Welt ebenso wie das innerkirchlich-religiöse Leben in

Verlauf und Ergebnisse der Synode 72 in Auswahl: Elisabeth Hangartner-Everts, *Synode 72. Vom II. Vatikanischen Konzil zur Vorbereitung und rechtlichen Ausgestaltung der Synode 72*, Luzern: Raeber, 1978; Franz Xaver Bischof, *Die Synode 72 – «konziliares» Ereignis auf Bistumsebene*, in: ders./Cornel Dora, *Ortskirche unterwegs. Das Bistum St. Gallen 1847–1997. Festschrift zum hundertfünfzigsten Jahr seines Bestehens*, St. Gallen: Verlag am Klosterhof, 1997, 209–217; Albert Gasser, *Das Kirchenvolk redet mit. Die Synode 72 im Bistum Chur*, Zürich: TVZ, 2005; Markus Ries, *Das Konzil erreicht die Ortskirchen. Nationale Synoden in der Schweiz und in den deutschsprachigen Ländern*, in: SKZ 180 (2012), 604–611; ders., *Auf der Suche nach Ausgleich. Die Schweizer Synode 72*, in: Joachim Schmiedl (Hg.), *Nationalsynoden nach dem Zweiten Vatikanischen Konzil. Rechtliche Grundlagen und öffentliche Meinung*, Freiburg i. Üe.: Paulusverlag, 2013 (ThBer 35), 101–115; Rolf Weibel, *Synode 72. Themenfindung und Beteiligung der Öffentlichkeit*, in: ebd. 236–257; Manfred Belok, *Nationale Synoden im Ländervergleich: Die Synode 72 in der Schweiz (1972–1975)*, in: Wilhelm Rees/Joachim Schmiedl (Hg.), *Unverbindliche Beratung oder kollegiale Steuerung? Kirchenrechtliche Überlegungen zu synodalen Vorgängen*, Freiburg i. Br.: Herder, 2014, 127–143 (*Europas Synoden nach dem Zweiten Vatikanischen Konzil 2*); Ivo Fürer, *Kirche im Wandel der Zeit. Konzil, Synode 72 und die Zusammenarbeit der Bischöfe Europas*, Zürich: TVZ, 2018, 36–60.

³ Vgl. exemplarisch: Franz Xaver Bischof, *Transformationsdruck von außen und innen. Neuere Entwicklungen in der katholischen Kirche der Schweiz*, in: Clemens Brodkorb/Dominik Burkard (Hg.), *Neue Aspekte einer Geschichte des kirchlichen Lebens. Zum 10. Todestag von Erwin Gatz*, Regensburg: Schnell & Steiner, 2021, 183–200.

allen Bereichen und Äußerungsformen auf eine neue Grundlage gestellt.⁴ Die Rezeption dieser epochalen Kirchenversammlung war begleitet von tiefgreifenden soziokulturellen Transformationsprozessen, welche seit den 1950er Jahren die sich rasant modernisierenden Gesellschaften in den westeuropäischen Ländern bestimmten und formten. Die lange Prosperitätsphase nach dem Zweiten Weltkrieg und der Übergang von einer Knappheits- zu einer Wohlstandsgesellschaft gingen mit einer nachhaltigen Umorientierung der Lebensperspektiven einher. Sie war begleitet von einer Veränderung der Lebensstile, Mentalitäten, Umgangsformen, Wertorientierungen sowie insbesondere in der Schweiz der Auflösung konfessioneller weltanschaulicher Subkulturen. Hinzu kam, dass die Konzilsrezeption im westlichen Europa auf dem Feld der Theologie wie der liturgischen und pastoralen Praxis, aber auch im Bereich des Laienkatholizismus auf Impulse und Entwicklungen der Vorkonzilszeit zurückgreifen konnte, was dazu führte, dass der konziliare *Aggiornamento*, jedenfalls im deutschsprachigen Raum, in vielen Fragen weit weniger als eine Neuerung, denn als etwas längst Fälliges erfahren wurde.⁵ Insbesondere die erste Phase der Konzilsrezeption bis

⁴ Zum Zweiten Vatikanischen Konzil in Auswahl: Giuseppe Alberigo (Hg.), *Storia del Concilio Vaticano II*, 5 vol., Bologna u.a.: Il Mulino u.a., 1995–2001; dt. Übersetzung: Giuseppe Alberigo/Klaus Wittstadt (Hg.), *Geschichte des Zweiten Vatikanischen Konzils*, Bde. 1–3, Mainz u.a.: Matthias Grünewald, 1997–2002; Giuseppe Alberigo/Günter Wassilowsky (Hg.), *Geschichte des Zweiten Vatikanischen Konzils*, Bde. 4–5, Mainz u.a.: Matthias Grünewald, 2006–2008; Franz Xaver Bischof/Stephan Leimgruber (Hg.), *Vierzig Jahre II. Vatikanum*, Würzburg: Echter, ²2005; Peter Hünermann/Jochen Hilberath (Hg.), *Herders Theologischer Kommentar zum Zweiten Vatikanischen Konzil*, 5 Bde., Freiburg i. Br. u.a.: Herder, 2004–2006; Klaus Schatz, *Allgemeine Konzilien – Brennpunkte der Kirchengeschichte*, Düsseldorf: Ferdinand Schöningh, ²2008 (UTB 1976), 263–336; Franz Xaver Bischof (Hg.), *Das Zweite Vatikanische Konzil (1962–1965). Stand und Perspektiven der kirchenhistorischen Forschung im deutschsprachigen Raum*, Stuttgart: Kohlhammer, 2012 (MKHS NF 1); Jan-Heiner Tück (Hg.), *Erinnerung an die Zukunft. Das Zweite Vatikanische Konzil*, Freiburg i. Br.: Herder, ²2013; Christoph Böttigheimer/René Dausner (Hg.), *Vaticanum 21. Die bleibenden Aufgaben des Zweiten Vatikanischen Konzils im 21. Jahrhundert. Dokumentationsband zum Münchner Kongress «Das Konzil erneuern»*, Freiburg i. Br.: Herder, 2016.

⁵ Zu diesen Transformationsprozessen und ihren Folgen für die nationalen Katholizismen exemplarisch: Urs Altermatt, *Katholizismus und Moderne. Zur Sozial- und Mentalitätsgeschichte der Schweizer Katholiken im 19. und 20. Jahrhundert*, Zürich: Benziger, 1989; Karl Gabriel, *Christentum zwischen Tradition und Postmoderne*, Freiburg i. Br.: Herder, ⁶1998 (QD 141); Franz Xaver Bischof, «Der Kairos für eine tiefgreifende Neubesinnung war längst da». Zur historischen Verortung des Zweiten Vatikanischen Konzils, in: Andreas R. Batlogg/Clemens Brod-

zum Abschluss der Synode 72 war bestimmt von einem Klima teilweise euphorischer Aufbruchsstimmung bei Laien, Priestern und Bischöfen sowie dem ernstesten Willen zu einem grundsätzlichen Wandel. Damit verband sich ein verbreiteter Glaubens- und Kirchenoptimismus, der sich hauptsächlich von der Überzeugung nährte, der katholischen Kirche sei auf und mit dem Zweiten Vatikanischen Konzil der Anschluss an die Moderne gelungen.⁶

Allerdings zeigten sich früh auch gegenläufige Tendenzen. Auf gesamtkirchlicher Ebene sahen sich die Präsidenten der Bischofskonferenzen schon im Juli 1966 von Kardinal Alfredo Ottaviani (1890–1979), dem Präfekten der Glaubenskongregation, angewiesen, über missbräuchliche Interpretationen der Konzilstexte und irrige Vorstellungen in der Glaubens- und Sittenlehre in ihren jeweiligen Ländern Bericht zu erstatten; außerdem keine den Vorgaben des Lehramts der Kirche widersprechende Konzilsrezeption zu dulden.⁷ In der Schweiz polarisierten zudem die Vorgänge um den traditionalistischen französischen Erzbischof Marcel Lefebvre (1905–1991). Dieser hatte sich auf dem Zweiten Vatikanischen Konzil der Lehre von der Kollegialität der Bischöfe, dem Recht auf Religionsfreiheit und der ökumenischen Öffnung widersetzt. Nach dem Konzil trat er darüber hinaus für den Erhalt der tridentinischen Messe bei gleichzeitiger Ablehnung der Liturgiereform ein und verwarf die konziliare Erneuerung, wie sie beispielsweise auch in der Priesterausbildung erfolgte, pau-

korb/Peter Pfister (Hg.), *Erneuerung in Christus. Das Zweite Vatikanische Konzil (1962–1965) im Spiegel Münchener Kirchenarchive*. Begleitband zur Ausstellung des Erzbischöflichen Archivs München, des Archivs der Deutschen Provinz der Jesuiten und des Karl-Rahner-Archivs München anlässlich des 50. Jahrestags der Konzilsöffnung, Regensburg: Schnell & Steiner, 2012 (SAEM 16), 19–46.

⁶ Zur Konzilsrezeption in der Schweiz: Franz Xaver Bischof, *Seitenblicke auf die Konzilsrezeption in Europa*, in: RoJKG 26 (2007), 159–177, 127–136; Rolf Weibel, *Die Konzilsrezeption in der Schweiz – Eine zeithistorische Betrachtung*, in: SZRKG 103 (2009), 265–272; ders., *Konzilsforschung und Konzilsrezeption in der Schweiz*, in: Bischof, *Konzil* (Anm. 4), 159–177.

⁷ Vgl. für Europa den wichtigen und vielfach erhellenden Sammelband: Christian Sorrel (Hg.), *Renouveau conciliaire et crise doctrinale. Rome et les Églises nationales (1966–1968)*. Actes du colloque international de Lyon (12–13 mai 2016), Lyon: Laboratoire de recherche historique Rhône-Alpes, 2017 (Chrétien et Sociétés. Documents et Mémoires 32). Darin die Beiträge von Franz Xaver Bischof, *La réponse de la Conférence allemande au questionnaire du Cardinal Ottaviani (253–269)* und Lorenzo Planzi, *La Suisse et la lettre du Cardinal Ottaviani (271–282)*.

schal als Traditionsbruch.⁸ 1969 verlegte er seinen Wohnsitz in die Schweiz, gründete in Freiburg i. Üe. 1970 mit Billigung des Bischofs François Charrière (1945–1970) die Priesterbruderschaft St. Pius X. und im selben Jahr in der Gemeinde Ecône im Kanton Wallis mit der kurzzeitigen Einwilligung des Bischofs von Sitten, Nestor Adam (1952–1977), ein Konvikt für künftige Priesteramtskandidaten. Lefebvre und seine Anhänger suchten auch den Aufbruch der Synode 72 zu untergraben, trafen hierin jedoch auf den Widerspruch der Schweizer Bischöfe, während Lefebvre seit seiner Suspension 1976 entschlossen den Weg ins Schisma ging.⁹ Wirkungen auf die Synode 72 zeitigten hingegen die Antworten auf jene beiden Fragen, die Papst Paul VI. (1963–1978) dem Konzil entzogen hatte: Priesterzölibat und Empfängnisverhütung. In der Enzyklika *Sacerdotalis Caelibatus*¹⁰ erteilte der Papst am 24. Juni 1967 allen Hoffnungen auf eine Entkoppelung von Pflichtzölibat und Priestertum eine Absage. Doch ließ sich die Diskussion um das Für und Wider des Pflichtzölibats, die während und nach dem Konzil weltweit geführt wurde, autoritativ nicht beilegen. Vielmehr intensivierte die päpstliche Verlautbarung die Kontroverse – vor allem, weil um 1970 Laisierungsgesuche von Priestern und Ordensleuten dramatisch zunahmen und gleichzeitig die Weihezahlen von Neupriestern auch in der Schweiz einbrachen.¹¹ Einschneidender wirkte die Enzyklika *Humanae vitae*¹²

⁸ Franz Xaver Bischof, Widerstand und Verweigerung – Die Priesterbruderschaft St. Pius X. Chronologie eines Schismas, in: MThZ 60 (2009), 234–246.

⁹ Zur Stellungnahme der Bischöfe: Erklärung der Deutschschweizerischen Ordinarienkonferenz zur innerkirchlichen Auseinandersetzung in der deutschsprachigen Schweiz, in: SKZ 141 (1973), 346. Vgl. Gasser, *Kirchenvolk* (Anm. 2), 10f.; Rolf Weibel, Eine äusserst wertvolle Dienstleistung, in: SKZ 190 (2022), 6.

¹⁰ Text in: AAS 59 (1967), 657–697; deutsche Übersetzung: Rundschreiben über den priesterlichen Zölibat. *Sacerdotalis caelibatus*. Von den deutschen Bischöfen approbierte Übersetzung. Eingeleitet von F. Wulf, Trier: Paulinus, 1968 (NKD 8).

¹¹ Statistiken bei Georg Denzler, *Das Papsttum und der Amtszölibat*, 2 Bde., Stuttgart: Hiersemann, 1976 (Päpste und Papsttum 5 I–II), hier II 349–351; Jörg Ernesti, *Paul VI. Der vergessene Papst*, Freiburg i. Br.: Herder, 2012, 205. Zur Schweiz auch Fürer, *Kirche* (Anm. 2), 39; Gasser, *Kirchenvolk* (Anm. 2), 18. Zur Diskussion zuletzt: Hubert Wolf, *Zölibat. 16 Thesen*, München: C. H. Beck, 2019; Franz Xaver Bischof, Die unterdrückte Zölibatsdiskussion, in: Konrad Hilpert u.a. (Hg.), *Sexueller Missbrauch von Kindern und Jugendlichen im Raum von Kirche. Analysen – Bilanzierungen – Perspektiven*, Freiburg i. Br.: Herder, 2020 (QD 309), 173–186.

vom 25. Juli 1968. Darin rezipierte Paul VI. zwar die neuen Ansätze der katholischen Ehelehre, wie sie das Konzil in der Pastoralkonstitution *Gaudium et spes* (GS 47–52) vorgelegt hatte. Doch verwarf er jede Form der Empfängnisverhütung und damit der Geburtenregelung mit Ausnahme der sogenannten natürlichen Familienplanung.¹³ Die Frage war untrennbar verknüpft mit Fragen nach der veränderten rechtlichen Stellung der Frau und ihrer sozialen Rolle in den Nachkriegsgesellschaften – erinnert sei für die Schweiz nur an die hart umkämpfte Einführung des Frauenstimmrechts 1971. Hinzu kam die Diskrepanz zwischen der Ehe- und Morallehre der Kirche und den realen Lebensvollzügen der Menschen in Fragen von Ehe, Familie und Sexualität. Wie in zahlreichen anderen Ländern löste die Enzyklika auch in der Schweiz einen Sturm der Enttäuschung und des Widerspruchs hervor. Die Schweizer Bischöfe sahen sich wie andere Bischofskonferenzen zu einer entschärfenden Stellungnahme veranlasst. In ihrer Erklärung vom 11. Dezember 1968 solidarisierten sie sich mit der päpstlichen Verlautbarung, insbesondere mit der darin ausgedrückten Sorge des Papstes um die Gefährdung von Ehe und Familie und um eine gesamtheitliche Sicht der Sexualität nach den Lehrvorgaben der Kirche. In der strittigen Frage der Empfängnisverhütung gestanden sie den Ehegatten in einer gewundenen Formulierung jedoch zu, «dass sie vor Gott nicht schuldig sind», wenn sie «im Einzelfall nicht alle Weisungen der Enzyklika über die Empfängnisverhütung erfüllen können, dabei aber nicht aus Egoismus und Bequemlichkeit handeln».¹⁴ Die Enzyklika führte zu einem massiven Einbruch der Beichtpraxis¹⁵ und zu

¹² Paul VI., Enzyklika *Humanae vitae* vom 25. Juli 1968, in: AAS 60 (1969), 481–503. Von den deutschen Bischöfen approbierte Übersetzung: Enzyklika *Humanae vitae* über die rechte Ordnung der Weitergabe menschlichen Lebens, Trier: Paulinus, 41979 (NKD 14).

¹³ Zur komplexen Entstehungsgeschichte und Rezeption der Enzyklika sowie den Motiven des Papstes, die inzwischen gut erforscht sind, zuletzt: Franz Xaver Bischof, Fünfzig Jahre nach dem Sturm – Ein historischer Rückblick auf die Enzyklika *Humanae vitae*, in: MThZ 68 (2017), 336–354; Martin M. Lintner, *Von Humanae vitae bis Amoris laetitia. Die Geschichte einer umstrittenen Lehre*, Innsbruck: Tyrolia, 2018; Birgit Aschmann/Wilhelm Damberg (Hg.), *Liebe und tu, was du willst? Die «Pillenenzyklika» Humanae vitae von 1968 und ihre Folgen*, Paderborn: Ferdinand Schöningh, 2021 (VKZG Reihe C 3).

¹⁴ Erklärung der Schweizerischen Bischöfe zur Enzyklika *Humanae vitae* vom 11. Dezember 1968, in: SKZ 136 (1968), 781–782, 784–785, 784f.

¹⁵ So die begründete These von Franz Xaver Kaufmann und Dietmar Mieth. Vgl. Dietmar Mieth, *Vierzig Jahre Humanae Vitae*, in: ThQ 188 (2008), 69f., 70, Franz-Xaver Kaufmann, *Vom Kon-*

einer prinzipiellen Infragestellung der päpstlichen und lehramtlichen Autorität. Dies zeigte sich beispielsweise in der Solidarisierung katholischer Kreise mit dem deutschen Dominikaner Stephan Pfürtner (1922–2012), dem die Glaubenskongregation vorwarf, im Bereich der Sexualethik gegen kirchliche Lehren verstoßen zu haben und der deshalb 1974 – inmitten der Synode 72 – von seinem moraltheologischen Lehrstuhl an der Universität Freiburg i. Üe. zurücktrat.¹⁶ Zuvor schon bot die Enzyklika dem Schweizer Theologen Hans Küng (1928–2021) im Jahr 1970 die Veranlassung für sein Buch *Unfehlbar? Eine Anfrage*¹⁷, in welchem er das Amtsverständnis und die Unfehlbarkeit des Papstes in Glaubens- und Sittenfragen kritisch hinterfragte und sich für ein Papstamt als Dienstamt aussprach. Die Schrift fand viel Zustimmung in den Synodendebatten, bildete jedoch auch den Ausgangspunkt für den Entzug der kirchlichen Lehrbefugnis 1979.¹⁸

Vor dem Hintergrund der veränderten religiös-kirchlichen Situation um 1970 und im Bemühen, die Beschlüsse des Zweiten Vatikanischen Konzils den Verhältnissen vor Ort entsprechend umzusetzen, formierten sich in einer Reihe von Ländern synodale Prozesse in Gestalt von regionalen oder nationalen Synoden. Vorbild war überall das Konzil als dem eigentlichen «Ausgangspunkt synodaler Erneuerung».¹⁹ Den Auftakt bildete das *Pastoralkonzil der niederländischen Kirchenprovinz*, das 1966 einberufen wurde und von Januar 1968 bis April 1970 in

zil zur Gemeinsamen Synode. Katholizismus im Aufbruch, in: Wilhelm Damberg/Karl-Joseph Hummel (Hg.), *Katholizismus in Deutschland. Zeitgeschichte und Gegenwart*, Paderborn: Schöningh, 2015, 68–76, hier 70 (VKZG Reihe B 130).

¹⁶ Zum Fall Pfürtner: Ludwig Kaufmann, *Ein ungelöster Kirchenkonflikt. Dokumente und zeitgeschichtliche Analysen*, Freiburg i. Üe.: Edition Exodus, 1987; Alberto Bondolfi, Stephan Hubert Pfürtner (* 1922). Dem Gewissen verpflichtet, in: Bruno Bürki/Stephan Leimgruber (Hg.), *Theologische Profile*, Freiburg i. Üe.: Universitätsverlag u.a., 1998, 366–380.

¹⁷ Nachdruck der Schrift in: Hans Küng, *Unfehlbarkeit*, hg. von Hans Küng und Stephan Schlenso, Freiburg i. Br.: Herder, 2016 (Sämtliche Werke 5), 219–410.

¹⁸ Vgl. Fürer, *Kirche* (Anm. 2), 41f. Zum Fall Küng: Norbert Greinacher/Herbert Haag (Hg.), *Der Fall Küng. Eine Dokumentation*, München u.a.: Piper, 1980.

¹⁹ Bernard Franck, *Erfahrungen mit nachkonziliaren Nationalsynoden in Europa*, in: *Concilium* 28 (1992), 408–418, 408.

sechs Vollversammlungen in Noordwijkerhout tagte.²⁰ Unter weitreichendem Einbezug von Laien wurden keine Beschlüsse gefasst, im Dialog untereinander (15'000 Gesprächsgruppen, an denen rund 200'000 Gläubige partizipierten) und mit der Hierarchie jedoch Empfehlungen an die Bischöfe erlassen. Die kollegial-synodale Führungsform der Bischöfe sowie die Stellungnahmen namentlich zur kirchlichen Autorität, zur Freigabe der Priesterehe, zur Übertragung kirchlicher Funktionen und Leitungämter an Frauen oder zur Frage der Interkommunion führten zu massiver römischer Kritik und nach 1970 durch die Ernennung von Bischöfen neuen Typs zur Wiederherstellung der «früheren klerikalen Autoritätsstrukturen».²¹ Dennoch hat das «holländische Konzil» (Pieter Smulders) für andere Länder bahnbrechend gewirkt. Insbesondere inspirierte es auch die Synodenidee in der Schweiz, nahm doch der damalige St. Galler Bischofsvikar und spätere Bischof Ivo Fürer (1995–2006), eine der herausragenden Persönlichkeiten der Synode 72, im Frühjahr 1968 an den Sitzungen des niederländischen Pastoralkonzils und später an weiteren Sitzungen teil.²²

Verbindungen Fürers gab es auch zur *Gemeinsamen Synode der Bistümer in der Bundesrepublik Deutschland*, zur Synode in der DDR und zum *Österreichischen Synodalen Vorgang* in Wien.²³ Erstere hatte ihren Ausgangspunkt im Essener Katholikentag von 1968. Dieser stand vor dem Hintergrund der gescheiterten Studenten- und Arbeiterproteste im Mai 1968 in Frankreich, dem gewaltsam erstickten Prager Frühling, der lateinamerikanischen Bischofsversammlung in Medellín (24. August bis 6. September 1968), die auch in Europa mit viel konziliarer Aufbruchshoffnung begleitet wurde, sowie dem Protest gegen die wenige Wochen zuvor erlassene Enzyklika *Humanae vitae* im Zeichen von mehr und wirksamerer Mitbestimmung der katholischen Laien und der Kritik an der

²⁰ Zu den weiteren Phasen, die 1970–1972 unter der Bezeichnung *Pastoralrat*, 1977–1979 unter der Bezeichnung nationale *Pastoralkonsultation* stattfanden: Franck, *Erfahrungen* (Anm. 19), 409f.

²¹ Jan Jacobs, *Der Verlauf des Pastoralkonzils der niederländischen Kirchenprovinz, die behandelten Themen und das Resultat*, in: Schmiedl, *Nationalsynoden* (Anm. 2), 217–224, 222.

²² Fürer, *Kirche* (Anm. 2), 37f.

²³ Fürer, *Kirche* (Anm. 2), 38.

kirchlichen Autorität.²⁴ Im Februar 1969 beschloss hierauf die Deutsche Bischofskonferenz, eine Synode aller Bistümer einzuberufen. Diese tagte von 1971 bis 1975 unter dem Präsidium des Münchener Erzbischofs Kardinal Julius Döpfner (1961–1976) in Würzburg, deshalb auch *Würzburger Synode* genannt. Die Versammlung bildete nachweislich ein offenes Forum.²⁵ Die 18 Synodentexte fanden jedoch wenig Resonanz bei der Kirchenbasis. Das gilt auch für den vom Münsteraner Theologen Johann Baptist Metz (1928–2019) federführend verfassten Synodentext *Unsere Hoffnung* (1975), der in Programmatik, Zeitanalyse und ekklesiologischer Perspektive an Aktualität nichts eingebüßt hat.²⁶ Über strittige Fragen, wie die Weihe von *virī probati*, ließen die Bischöfe eine Diskussion nicht zu, andere Wünsche wie die sogenannte ‹Laienpredigt›, die Zulassung von Frauen zum Diakonat oder der Umgang mit wiederverheiratet Geschiedenen wurden von Rom abschlägig beantwortet²⁷.

Angestoßen durch die Würzburger Synode und die Meißner Diözesansynode 1969/70 fand in zeitlicher Parallele von 1972 bis 1975 in Dresden eine Pastoral-synode der kirchlichen Jurisdiktionsbezirke in der DDR statt. Sie blieb Episode, da der Vorsitzende der damaligen Berliner Ordinarienkonferenz, Kardinal Alfred Bengsch (1961–1979), jeden synodalen Aufbruch ablehnte und theologi-

²⁴ Mitten in der Welt. 82. Deutscher Katholikentag, Essen 1968, Paderborn: Bonifacius, 1968. Zum Essener Katholikentag zusammenfassend: Erwin Gatz, Deutschland, in: ders. (Hg.), Kirche und Katholizismus seit 1945. Bd.1: Mittel-, West- und Nordeuropa, Paderborn: Ferdinand Schöningh, 1998, 53–131, 108; Florian Heinritzi, In Frage gestellte Autorität – Der Essener Katholikentag 1968, in: SZRKG 104 (2010), 51–77.

²⁵ Vgl. Thomas Großbölting, *Der verlorene Himmel. Glaube in Deutschland seit 1945*, Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 2013, 159.

²⁶ Gemeinsame Synode der Bistümer in der Bundesrepublik Deutschland. Beschlüsse der Vollversammlung. Freiburg i. Br.: Herder, 1976, 71–111 (Einleitung und Beschluss).

²⁷ Vgl. Josef Pilvousek, Nachkonziliare Entwicklungen in Deutschland, in: Hubert Wolf (Hg.), Ökumenische Kirchengeschichte. Bd. 3: Von der Französischen Revolution bis 1989, Darmstadt: wbg academic, 2007, 338–342, 340f.; Erwin Gatz, *Die katholische Kirche in Deutschland im 20. Jahrhundert*, Freiburg i. Br.: Herder, 2009, 180f.; Stefan Voges, Die Gemeinsame Synode der Bistümer in der Bundesrepublik Deutschland. Anlass zur Einberufung der Synode und kirchenrechtlicher Status, in: Schmiedl, Nationalsynoden (Anm. 2), 65–76.

sche wie kirchenpolitische Diskussionen über das gesellschaftliche Engagement von katholischer Kirche und katholischen Christen in der DDR unterband.²⁸

In Österreich kam es ab 1968 zu Diözesansynoden in allen österreichischen Diözesen mit Ausnahme derjenigen von Graz-Seckau und Feldkirch; letztere war 1968 als eigenes Bistum eben erst errichtet worden. Eine österreichische Nationalsynode war angedacht, kam wegen des damals noch «starken diözesanen Partikularismus»²⁹ in Österreich aber nicht zustande. Nach aufwändiger Vorbereitung fand schließlich 1973/74 ein sogenannter *Österreichischer Synodaler Vorgang* in Wien statt, der sich vom niederländischen wie vom deutschen Vorbild unterscheiden sollte, die mit ihm verbundenen Erwartungen jedoch nicht zu erfüllen vermochte.

Darüber hinaus fanden bis 1975 Diözesansynoden in zahlreichen weiteren Ländern statt, die alle der Umsetzung der Konzilsbeschlüsse in die jeweilige Ortskirche zum Ziele hatten, namentlich in Frankreich, Italien und Spanien sowie in Dänemark und Luxemburg, in denen die Diözesansynoden aufgrund der Übereinstimmung von Staat und Diözese gleichzeitig Nationalsynoden waren.

Eigenart, Zielsetzung und Vorbereitung der Synode 72

In der Schweiz hatte der Churer Bischof Johannes Vonderach (1962–1990) am 22. Mai 1966 anlässlich einer Feier zum Konzilsende in seiner Kathedrale die Absicht bekundet, in nächster Zeit eine Diözesansynode durchzuführen.³⁰ Konkret wurde die Synodenidee allerdings erst drei Jahre später. Am 9. Januar 1969 vereinbarten Alois Šuštar (1920–2007), Chur, der spätere Erzbischof von Ljubljana, und Ivo Fürer, St. Gallen – die für die Organisation und Durchführung der Synode 72 hauptverantwortlichen Bischofsvikare – zusammen mit ihrem Amtskollegen Otto Wüst (1926–2002), Basel, bei einer Zusammenkunft im Hotel Du

²⁸ Vgl. Sebastian Holzbrecher, Die ostdeutsche Pastoralynode in Dresden (1973–1975), in: Schmiedl, Nationalsynoden (Anm. 2), 77–100.

²⁹ Wilhelm Rees, Der Österreichische Synodale Vorgang (1973/74). Vorgeschichte und kirchenrechtlicher Status, in: Schmiedl, Nationalsynoden (Anm. 2), 116–198, 127.

³⁰ Ansprache des Diözesanbischofs Dr. Johannes Vonderach an der Schlussitzung der Synode am 30. November 1975, in: SKZ 143 (1975), 791–793, 791; Gasser, *Kirchenvolk* (Anm. 2), 23f.

Nord in Zürich, eine gemeinsame Synode wenigstens für die drei Bistümer zu initiieren.³¹ Vor dem Hintergrund der Synodenbewegung in den benachbarten Ländern und weil auch im Bistum Freiburg-Lausanne-Genf über eine Synode nachgedacht wurde, griff die Schweizer Bischofskonferenz das Synoden-Projekt sofort auf. Sie beschloss am 10. März 1969 auf ihrer Frühjahrsvollversammlung in Olten, in allen sechs Bistümern der Schweiz und in der Gebietsabtei St. Maurice Diözesansynoden durchzuführen und sie gesamtschweizerisch zu koordinieren.³² Die Zielsetzung der Synode 72, die den Synodalen als Richtschnur dienen sollte, war ebenso ehrgeizig wie theologisch anspruchsvoll: Sie sollte primär einer «Vertiefung und Verlebendigung des Glaubens bei allen Katholiken unseres Landes» dienen, «die Beschlüsse und Impulse des Zweiten Vatikanischen Konzils aufnehmen» und mit Blick auf die konkreten Verhältnisse in der Schweiz «verwirklichen und weiterentwickeln», sowie außerdem nach «Mitteln und Wegen» suchen, «die den voraussehbaren künftigen Erfordernissen und Veränderungen unserer Gesellschaft entsprechen». Darüber hinaus wollte die Synode «die Mitverantwortung aller in Kirche und Welt fördern» und die Kirche auf diese Weise «als glaubwürdig und bedeutsam auch für die Zukunft» erweisen. Diese grundlegende Neubesinnung sollte des Weiteren «in engem Kontakt und im Gespräch» mit den anderen christlichen Kirchen erfolgen, innerhalb der Bistümer «aufeinander abgestimmte Lösungen der pastoralen Probleme ermöglichen» und schließlich «das Bewusstsein eigener Verantwortung im Rahmen der Gesamtkirche stärken».³³

Im Mittelpunkt standen damit die zentralen Inhalte des katholischen Glaubens sowie der Mensch in seinem christlichen Lebensvollzug. Um der sprachlichen

³¹ Fürer, *Kirche* (Anm. 2), 39f.

³² Alois Sustar, Diözesansynoden – der wichtige Beschluss der Schweizerischen Bischofskonferenz, in: SKZ 137 (1969), 165f. Zu Idee und Konzept der Synode auch: Gasser, *Kirchenvolk* (Anm. 2), 23–29.

³³ Synode 72. Ziele, Themen, Rechtsordnungen, k.A., 1972, 7f.; Paralleldruck in: Synode 72, Vorbereitung. Konzeption. Verzeichnis der Kommissionen, hg. von der Konferenz der Bischofsdelegierten Synode 72, Chur, 1971, 7f., sowie: Zielsetzung der Synode 72, verabschiedet von der Schweizer Bischofskonferenz am 18. November 1971, in: SKZ 139 (1971), 692, online abrufbar unter: https://www.bistum-stgallen.ch/fileadmin/kundendaten/Dokumente/Synode_72_Bistum_St_Gallen/Ziele_Themen_Rechtsordnungen.pdf [letzter Zugriff: 12.10.2022].

und kulturellen Vielfalt sowie der dezentralen Kirchenorganisation in der Schweiz Rechnung zu tragen, wählte man dafür ein typisch schweizerisches Verfahren. Die *Synode 72* wurde gesamtschweizerisch vorbereitet, in den Jahren 1972 bis 1975 in den sechs Bistümern Basel, Chur, Freiburg-Lausanne-Genf, Lugano, Sitten, St. Gallen und in der Territorialabtei Saint-Maurice gleichzeitig, aber getrennt durchgeführt. Über Beschlüsse, welche die Diözesansynoden aus politischen oder bistumsübergreifenden Gründen gesamtschweizerisch verabschiedet haben wollten, wurde in sechs gesamtschweizerischen Ausgleichssitzungen entschieden, die jeweils in Bern stattfanden. Dazu gehörten Fragen der Interkommunion, der Mischehe, der Mitbestimmung in den Betrieben oder der Entwicklungshilfe sowie Voten, die sich an den Papst richteten und im Namen der Kirche der Schweiz auf Reformen drängten.³⁴ Es handelte sich bei diesem Verfahren also weder um eine Nationalsynode wie in Deutschland, noch um unabhängig voneinander tagende Diözesansynoden wie in Frankreich; vielmehr suchte man die landes- und ortskirchliche Ebene miteinander zu verbinden, wobei der Schwerpunkt in der Vorbereitungsphase auf der gesamtschweizerischen Ebene lag, während die Synoden grundsätzlich in den sechs Diözesen und in der Territorialabtei St. Maurice stattfanden.

Die Vorbereitung der Synode begann mit wiederholten Aufrufen der Bischöfe zur Mitarbeit sowie einer landesweiten Befragung der Kirchenbasis. Um auszuloten, welche Themen und Anliegen die Menschen auf der Synode besprochen haben wollten, wandte sich jeder Bischof am 25. Oktober 1969 in einem gleichlautenden Brief an die Gläubigen seines Bistums. Insgesamt wurden 1'344'155 Briefe in den vier Landessprachen Deutsch, Französisch, Italienisch und Rätoromanisch sowie in Englisch und Spanisch an die in der Schweiz und im Fürstentum Liechtenstein, das damals noch Teil des Bistums Chur war, wohnhaften Katholikinnen und Katholiken verschickt. Auf einer beigelegten Antwortkarte konnten diese anonym sieben vorgeschlagene Problemkreise, nämlich «Glaubensschwierigkeiten», «Ehe und Familie», «Mitverantwortung der Christen in Kirche und Welt», «Formen des kirchlichen Lebens und der Seelsorge», «Verhältnis zu den Christen anderer Kirchen (Ökumene)», «Jugend und Kirche»

³⁴ Vgl. Weibel, *Synode 72* (Anm. 2), 244.

sowie «Der Priester (Ausbildung, Auftrag, Lebensform)» nach Dringlichkeit und eigener Präferenz gewichten. Weitere Aspekte konnten in einer hierfür eigens vorgesehenen Rubrik «Andere Probleme und Vorschläge» benannt oder Anregungen und Wünsche in persönlichen Schreiben an die Bischöfe mitgeteilt werden.³⁵ 153'172 Antwortkarten kamen zurück. Unter Berücksichtigung der von Familien und Personengruppen (Vereine, Verbände, Ordensgemeinschaften) gemeinsam ausgefüllten Karten beteiligten sich 335'638 Personen an der Aktion. Hinzu kamen 10'413 Briefe mit sehr unterschiedlichem, teilweise widersprüchlichem Inhalt an die Bischöfe.³⁶ Die Vorschläge und Wünsche wurden durch das Schweizerische Pastoralsoziologische Institut ausgewertet, das 1968 mit Sitz in St. Gallen gegründet worden war.³⁷ Wie Alfred Dubach († 2016), der zuständige Projektleiter dokumentiert hat, beteiligte sich damit jeder «vierte Katholik in der Schweiz (ohne St. Maurice)» an der Umfrage, «im Bistum Sitten war es jeder Dritte, in der Abtei St-Maurice gar jeder Zweite». Dabei überwog der Anteil der Frauen mit 57% jenen der Männer mit 42,2%, wobei sich nach Altersgruppen «mit Ausnahme der unter 18jährigen keine wesentlichen Unterschiede»³⁸ ergaben. Gesamtschweizerisch rangierten unter den Antworten an erster Stelle die Fragenkomplexe «Ehe und Familie» mit 17,3% und nahezu gleichauf «Jugend und Kirche» mit 15,8% sowie «Glaubensschwierigkeiten» mit 15,7%. Es folgten «Priestertum» mit 14,2%, «Mitverantwortung der Christen in Kirche und Welt» mit 12,7%, «Verhältnis zu den Christen anderer Kirchen» mit 12,6% und «Formen des kirchlichen Lebens und der Seelsorge» mit 11,7%.³⁹ Außerdem wurden über 200 weitere Gegenstände zur Behandlung auf der Synode vorgeschlagen,

³⁵ Abdruck der Karte im Beitrag von Alfred Th. Dubach, Zur Synoden-Umfrage der Schweizer Bischöfe, in: SKZ 139 (1971), 6–10, 8.

³⁶ Eine Auswahl dieser Briefe in Auszügen gedruckt in der Schrift: Sehr geehrter Herr Bischof. Briefe zur Synode 72, Luzern: Fastenopfer der Schweizer Katholiken, 1971 (mit einer Auflage von 200'000 Exemplaren!).

³⁷ Pastoralsoziologisches Institut St. Gallen (Hg.), Lieber Herr Bischof ...! Antworten auf die Umfrage der Schweizer Bischöfe zur Vorbereitung der Synode 72, St. Gallen: SPI, 1971 (Arbeitsbericht 12), mit Daten der Befragung aus allen Bistümern. Vgl. Dubach, Synoden-Umfrage (Anm. 35), 8–10; Hangartner-Everts, *Synode 72* (Anm. 2), 55, Weibel, *Synode 72* (Anm. 2), 245f.

³⁸ Vgl. Dubach, *Synoden-Umfrage* (Anm. 35), 10.

³⁹ Vgl. Dubach, *Synoden-Umfrage* (Anm. 35), 10; Weibel, *Synode 72* (Anm. 2).

wie namentlich Beichtpraxis, Geburtenkontrolle, Handkommunion, Mischehe, Mitverantwortung der Laien, Seelsorgeplanung. Es handelte sich somit meist um Teilaspekte der genannten übergreifenden Themenfelder, auf jeden Fall aber um Probleme, auf die Antworten erwartet wurden.⁴⁰

Die eigentliche Vorbereitung der Synode übernahm hierauf eine Interdiözesane Vorbereitungskommission unter dem Vorsitz ihres Präsidenten Ivo Fürer. Diese erstellte auf der Grundlage der Basisbefragung einen Themenkatalog, der die folgenden 12 Themen umfasste, für die wiederum 12 Interdiözesane Sachkommissionen Textentwürfe als Grundlage für die Arbeit in den Synoden erarbeiteten:⁴¹

1. Glaube und Glaubensverkündigung heute
2. Gebet, Gottesdienst und Sakramente im Leben der Gemeinde
3. Planung der Seelsorge in der Schweiz
4. Kirche im Verständnis des Menschen von heute
5. Ökumenischer Auftrag in unseren Verhältnissen
6. Ehe und Familie im Wandel unserer Gesellschaft
7. Verantwortung des Christen in Arbeit und Wirtschaft
8. Soziale Aufgaben der Kirche in der Schweiz
9. Beziehungen zwischen Kirche und politischen Gemeinschaften
10. Mitverantwortung der Christen für die Missionen, die dritte Welt und den Frieden
11. Bildungsfragen und Freizeitgestaltung
12. Informationen und Meinungsbildung in Kirche und Öffentlichkeit.

Parallel dazu erstellte eine Statut-Kommission die Geschäftsordnung für die Synodenarbeit auf nationaler wie diözesaner Ebene und erließ ein Rahmenstatut für Diözesansynoden. Außerdem wurden ein Spesen- und Entschädigungsreglement für die Synodalen erstellt und die Synodentermine und Synodenorte festgesetzt.⁴²

⁴⁰ Vgl. Dubach, Synoden-Umfrage (Anm. 35), 10.

⁴¹ Die Auflistung entspricht den später von den einzelnen Diözesansynoden verabschiedeten zwölf Synodentexten.

⁴² Die Dokumente gedruckt, in: Synode 72. Ziele, Themen, Rechtsordnungen (Anm. 33).