



Trasformaciones
eclesiales
Propuestas
del papa Francisco
para una iglesia
en pastoral



Jesús Arturo Navarro Ramos
Darío Flores Soria
Juan Diego Ortiz Acosta
Coordinadores



CÁTEDRA
EUSEBIO FRANCISCO KINO SJ

Trasformaciones
eclesiales
Propuestas
del papa Francisco
para una iglesia
en pastoral

Trasformaciones
eclesiales
Propuestas
del papa Francisco
para una iglesia
en pastoral

Jesús Arturo Navarro Ramos
Darío Flores Soria
Juan Diego Ortiz Acosta

Coordinadores



CÁTEDRA
EUSEBIO FRANCISCO KINO SJ

Navarro Ramos, Jesús Arturo (coordinación)

Trasformaciones eclesiales : propuestas del papa Francisco para una iglesia en pastoral / Coord. de J.A. Navarro Ramos, D.A. Flores Soria, J.D. Ortiz Acosta ; pról. de J.A. Navarro Ramos.-- México : Sistema Universitario Jesuita : Fideicomiso Fernando Bustos Barrena SJ, 2018. 268 p. (Cátedra Eusebio Francisco Kino SJ)

ISBN 978-607-8528-73-8

ISBN de la colección 978-607-8528-08-0

1. Papas – Discursos. 2. Papas – Historia – Siglo XXI. 3. Jesuitas Argentinos. 4. Indígenas de México – Condiciones Sociales y Culturales. 5. Iglesia Católica – Historia – Papa, 2013 en Adelante (Francisco) – Tema Principal. 6. Iglesia Católica – Historia – Siglo XXI. 7. Visitas Eclesiásticas – México – Historia – 2012-2018. 8. Documentos Pontificios – Historia y Crítica. 9. Evangelización. 10. Ecumenismo. 11. Diálogo Interreligioso. 12. Análisis del Discurso. 13. Teología Pastoral – Tema Principal. 14. Teología de la Liberación. 15. Teología Social. 16. Catolicismo – Historia – Siglo XXI. 17. Cristianismo – Historia – Siglo XXI. 18. Religión y Comunicación. 19. Religión – Historia – Siglo XXI. 20. Ratzinger, Joseph. 21. Bergoglio, Jorge Mario – Tema Principal. I. Flores Soria, Darío Armando (coordinación). II. Ortiz Acosta, Juan Diego (coordinación). III. t.

[LC]

282. 11912 [Dewey]

Gerardo Valenzuela Rodríguez, SJ
Coordinador de la colección

Lourdes Cortina
Diseño gráfico de la colección
Rocío Calderón Prado
Diagramación

1a. edición, Guadalajara, 2018.

- DR © Instituto Tecnológico y de Estudios Superiores de Occidente
Periférico Sur, Manuel Gómez Morán 8585, Col. ITESO,
Tlaquepaque, Jalisco, CP 45604.
- DR © Universidad Iberoamericana Ciudad de México.
- DR © Universidad Iberoamericana León.
- DR © Universidad Iberoamericana Puebla.
- DR © Universidad Iberoamericana Tijuana.
- DR © Universidad Iberoamericana Torreón.
- DR © Centro de Estudios Ayuuk–Universidad Indígena Intercultural Ayuuk.

Esta edición es para uso educativo: no tiene fines comerciales. Prohibida su venta.

ISBN 978-607-8528-73-8

ISBN de la colección 978-607-8528-08-0

CONTENIDO

PRÓLOGO / <i>Jesús Arturo Navarro</i>	7
DISCURSO Y TEXTUALIDAD RELIGIOSA	
ANÁLISIS DISCURSIVO DE LAS HOMILÍAS INAUGURALES DEL PONTIFICADO DE BENEDICTO XVI Y FRANCISCO <i>Antonio Sánchez Antillón</i>	21
CLAVES DE LECTURA PARA COMPRENDER AL PAPA FRANCISCO <i>Jesús Arturo Navarro Ramos</i>	47
FRANCISCO. POSICIONAMIENTOS PARA LA REFORMA DE LA IGLESIA	
EL <i>BOOM</i> DEL PAPA FRANCISCO Y SUS DISCURSOS AFINES A LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN <i>Juan Diego Ortiz Acosta y Ana Silvia Solorio Rojas</i>	63
PRELATURA DEL NAYAR ¿ <i>EVANGELII GAUDIUM</i> PARA NUESTROS PUEBLOS ORIGINARIOS? <i>Pablo Betancourt Castro OFM</i>	93

DIRECTRICES Y PROSPECTIVAS EN TORNO AL ECUMENISMO Y AL DIÁLOGO INTERRELIGIOSO EN EL PONTIFICADO DEL PAPA FRANCISCO <i>Fabián Acosta Rico</i>	113
REVISIÓN ANALÍTICA DEL DIÁLOGO INTER-RELIGIOSO BAJO EL PONTIFICADO DE FRANCISCO <i>Brahiman Saganogo</i>	145
LA CRÍTICA INTERNA Y EXTERNA	
CRÍTICA Y CONDENA EN TORNO AL PAPA FRANCISCO: LA VISIÓN DEL TRADICIONALISMO CATÓLICO <i>Austreberto Martínez Villegas</i>	157
DIBUJOS Y DESDIBUJOS DE LA CULTURA CRISTIANA <i>Miguel A. Romero Morett</i>	195
DE MÉXICO PARA EL MUNDO. LA VISITA DEL PAPA	
FRANCISCO, MISIONERO DE MISERICORDIA Y PAZ, MISIONERO DE LA TERNURA DE DIOS <i>Carlos Maciel del Río</i>	229
LLUVIA EN PRIMAVERA. ANÁLISIS DE LA VISITA DEL PAPA FRANCISCO A MÉXICO <i>Jesús Alejandro Ortiz Cotte</i>	243
ACERCA DE LOS AUTORES	263



PRÓLOGO

JESÚS ARTURO NAVARRO

La elección de Jorge Mario Bergoglio, jesuita, a la sede de Pedro, ha generado cambios fuertes en el papado y en el ejercicio de autoridad en la Iglesia católica. Los cambios deseados todavía requieren camino por recorrer para que se incorporen como cultura institucional en la Iglesia. Sin embargo, a cuatro años de la elección, en 2013, Francisco abre caminos y aborda temáticas que habían sido olvidadas o al menos silenciadas. La polarización ha estado presente —tanto dentro como fuera de la Iglesia—, de modo que las transformaciones han tomado el camino de la lentitud reposada que permite pensar los asuntos, lo cual no ha estado ausente de tensión, pues cada actor eclesial tiene un pasado que le sigue en sus acciones y que en ocasiones han complicado el trabajo del Papa.

Ya Benedicto XVI había abierto la caja de Pandora cuando señaló la dificultad para gobernar una iglesia. Incluso antes de la muerte de Juan Pablo II, en la meditación de la novena estación del viacrucis, el viernes santo de 2005, indicó:

¡Cuánta suciedad en la Iglesia y entre los que, por su sacerdocio, deberían estar completamente entregados a él! ¡Cuánta soberbia, cuánta autosuficiencia! ¡Qué poco respetamos el sacramento de la Reconciliación, en el cual él nos espera para levantarnos de nuestras caídas! También esto está presente en su pasión. La traición de los discípulos, la recepción indigna de su Cuerpo y de su Sangre, es ciertamente el mayor dolor del Redentor, el que le traspasa el corazón. No nos queda más que gritarle desde lo profundo del alma: *Kyrie, eleison* – Señor, sálvanos (cf. *Mt* 8,25).¹

En este contexto radicalizado, se da la elección del cardenal Bergoglio como Papa. Ya en las Congregaciones Generales, que iniciaron el 4 de marzo de 2013 ante la renuncia de Benedicto XVI, se habían discutido los problemas que debían atenderse y las características del nuevo Papa. En este ejercicio de análisis, el cardenal Bergoglio señaló, el 9 de marzo, cuatro criterios que debían estar presentes en la elección del nuevo Papa y en el camino de la Iglesia. La cita es larga, pero conviene tenerla presente, pues explica las decisiones tomadas posteriormente por Francisco:

1. Evangelizar supone celo apostólico. Evangelizar supone en la Iglesia la parresía de salir de sí misma. La Iglesia está llamada a salir de sí misma e ir hacia las perife-

1. Benedicto XVI. *Vía crucis en el coliseo. Viernes santo 2005. Meditaciones y oraciones del cardenal Joseph Ratzinger*, Librería Editrice Vaticana, Ciudad del Vaticano, 2005. El texto completo se puede seguir en http://www.vatican.va/news_services/liturgy/2005/documents/ns_lit_doc_20050325_via-crucis_sp.html

- rias, no solo las geográficas, sino también las periferias existenciales: las del misterio del pecado, las del dolor, las de la injusticia, las de la ignorancia y prescindencia religiosa, las del pensamiento, las de toda miseria.
2. Cuando la Iglesia no sale de sí misma para evangelizar deviene autorreferencial y entonces se enferma (*cf.* La mujer encorvada sobre sí misma del Evangelio). Los males que, a lo largo del tiempo, se dan en las instituciones eclesiales tienen raíz de autorreferencialidad, una suerte de narcisismo teológico. En el Apocalipsis Jesús dice que está a la puerta y llama. Evidentemente el texto se refiere a que golpea desde fuera la puerta para entrar... Pero pienso en las veces en que Jesús golpea desde dentro para que le dejemos salir. La Iglesia autorreferencial pretende a Jesucristo dentro de sí y no lo deja salir.
 3. La Iglesia, cuando es autorreferencial, sin darse cuenta, cree que tiene luz propia; deja de ser el “*mysterium lunae*” y da lugar a ese mal tan grave que es la mundanidad espiritual (Según De Lubac, el peor mal que puede sobrevenir a la Iglesia). Ese vivir para darse gloria los unos a otros. Simplificando; hay dos imágenes de Iglesia: la Iglesia evangelizadora que sale de sí; la “*Dei Verbum religiose audiens et fidenter proclamans*”, o la Iglesia mundana que vive en sí, de sí, para sí. Esto debe dar luz a los posibles cambios y reformas que haya que hacer para la salvación de las almas.
 4. Pensando en el próximo Papa: un hombre que, desde la contemplación de Jesucristo y desde la adoración a Jesucristo ayude a la Iglesia a salir de sí hacia las periferias existenciales, que la ayude a ser la madre fecunda

que vive de “la dulce y confortadora alegría de la evangelizar”.²

Bergoglio señala un camino de reforma en la Iglesia que posteriormente encauza ya como papa Francisco. Se trata de un camino que va más allá del *aggiornamento* al que ha estado acostumbrada la Iglesia desde el Concilio Vaticano II, que derivó en muchos casos en la simulación de las formas para mantener el fondo.

Una vez elegido Papa, acompañó sus primeras apariciones con distintos mensajes que van más allá de una interpretación mediática y que suponen un cambio en el modo de comprender el papel del Papa. El primer y más importante signo fue la elección del nombre, que ya en sí mismo implicaba una referencia simbólica a la reforma desde dentro de la Iglesia. Muchos se confundieron pensando que elegía el nombre de Francisco por su espiritualidad jesuita. Pronto, el mismo Bergoglio se encargó de señalar, en la encíclica *Laudato si*, que la inspiración de su pontificado se encontraba en Francisco de Asís:

Tomé su nombre como guía y como inspiración en el momento de mi elección como Obispo de Roma. Creo que Francisco es el ejemplo por excelencia del

2. Estos criterios son parte de un discurso, escrito por Bergoglio, en cuatro tarjetas, que regaló al cardenal Jaime Ortega de La Habana, y que se publicaron posteriormente. Se puede consultar en Aciprensa. “El manuscrito que el Papa Francisco leyó antes de su elección en el cónclave”, 21 de marzo de 2017 [DE disponible en: <https://www.aciprensa.com/noticias/cardenal-ortega-revela-lo-que-francisco-queria-del-nuevo-papa-32126>].

cuidado de lo que es débil y de una ecología integral, vivida con alegría y autenticidad [...] Él manifestó una atención particular hacia la creación de Dios y hacia los más pobres y abandonados. Amaba y era amado por su alegría, su entrega generosa, su corazón universal [...] En él se advierte hasta qué punto son inseparables la preocupación por la naturaleza, la justicia con los pobres, el compromiso con la sociedad y la paz interior.³

La referencia a un hombre del medioevo, al que se reconoce —entre otras cosas— por su esfuerzo de fidelidad a la Iglesia al mismo tiempo que por su trabajo de transformación desde la opción de la fraternidad y la minoridad, será posteriormente un signo que, unido a los heredados de la tradición jesuita en que Francisco se formó —la centralidad de Jesucristo, la encarnación y el discernimiento— configuran el marco de las transformaciones eclesiales. De esta forma, se perfila uno de los sellos del pontificado que Carlos Maciel pone de relieve en su trabajo consignado en este volumen: la existencia de tres agendas de la fe cristiana planteadas por el Papa: espiritual, ética y social.

El libro lleva por título *Transformaciones eclesiales. Propuestas del papa Francisco para una iglesia en pastoral*, con la intención de señalar la importancia de tres asuntos: el alcance de la tarea que el Papa se ha propuesto. Se eligió el plural en el término

3. Francisco, papa. *Carta encíclica Laudato si del santo padre Francisco sobre el cuidado de la casa común*, Ciudad del Vaticano, 24 de mayo de 2015, n.10 [DE disponible en: http://w2.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco_20150524_enciclica-laudato-si.html].

transformaciones para señalar que se trata de un proceso que ha de atender distintas áreas bajo la perspectiva de cambio de mentalidad y prácticas eclesiales. Se denominó *propuestas del papa Francisco* porque, aunque muchos asuntos pueden ser considerados ya de facto como directrices, la aplicación de estas pasa por la comprensión, la asimilación, la incorporación y la operacionalización de los episcopados nacionales, lo cual complejiza la tarea. Se usa el concepto *iglesia en pastoral*, porque señala una posición del papa Francisco que se caracteriza por la ortopraxis frente al énfasis de la ortodoxia. Esto no significa que el papa Francisco renuncie a la ortodoxia sino que asume, como lo señala en los cuatro documentos rectores de su pontificado, *Evangelii gaudium*, *El nombre de Dios es misericordia*, *Laudato si* y *Amoris laetitia*, que la centralidad de las transformaciones eclesiales está en ajustarse al Evangelio: “una invitación a la misericordia y al discernimiento pastoral ante situaciones que no responden plenamente a lo que el Señor nos propone” (*Amoris laetitia*, 6).⁴ Se trata de impulsar una cultura del rescate y del cuidado frente a las depredaciones de la cultura del descarte.

El libro es fruto del trabajo de investigadores del desarrollo de los procesos religiosos. Los académicos pertenecen a cinco universidades mexicanas: la Universidad de Guadalajara, Universidad Iberoamericana Puebla,

4. Francisco, papa. *Exhortación apostólica postsinodal Amoris laetitia del santo padre Francisco a los obispos, a los presbíteros y diáconos, a las personas consagradas, a los esposos cristianos y a todos los fieles laicos sobre el amor en la familia*, Ciudad del Vaticano, 19 de marzo de 2016 [DE disponible en: http://w2.vatican.va/content/francesco/es/apost_exhortations/documents/papa-francesco_esortazione-ap_20160319_amoris-laetitia.html#La_alegría_del_amor].

Universidad Iberoamericana León, Universidad del Valle de Atemajac (Univa) e Instituto Tecnológico y de Estudios Superiores de Occidente (ITESO). Además, participa con un trabajo el vicario episcopal de la Prelatura del Nayar.

El texto aborda distintas temáticas en torno a la figura del papa Francisco. Se compone de diez trabajos organizados en cuatro ejes temáticos. El primer eje se refiere a un acercamiento al discurso para comprender la textualidad religiosa. Se compone de dos trabajos: “Análisis discursivo de las homilías inaugurales del pontificado de Benedicto XVI y Francisco”, de Antonio Sánchez (ITESO), que analiza y compara los elementos discursivos y programáticos pronunciados por cada uno de estos papas en la ceremonia de entronización al pontificado. Sánchez señala el carácter distintivo de Francisco, que se mueve en la línea de la ortopraxis, frente al planteamiento del pontífice anterior. Arturo Navarro (ITESO) aborda en el texto “Claves de lectura para comprender al papa Francisco”, algunos elementos que permiten ubicar la reforma de la Iglesia pretendida por el pontífice, señalando que estos se encuentran en la espiritualidad en la que fue formado y van más allá del cálculo político y la búsqueda de equilibrios entre los grupos eclesiales.

El segundo grupo de trabajos aborda algunos posicionamientos del papa Francisco en la reforma de la Iglesia. Inicia con el texto “El *boom* del papa Francisco y sus discursos afines a la teología de la liberación”, de Juan Diego Ortiz Acosta y Ana Silvia Solorio Rojas (Universidad de Guadalajara). En él, los autores señalan que existe una conexión entre algunos postulados de la teología de la liberación que el papa ha retomado, sin reconocerse a sí mismo

como parte de esta línea liberacionista, proclamando la necesidad de una reforma a la Iglesia católica que la vuelva más humana y más cercana a sus fieles. El trabajo de Pablo Betancourt Castro OFM (Prelatura del Nayar) “¿*Evangelii gaudium* para nuestros pueblos originarios?”, realiza un análisis de la exhortación apostólica *Evangelii gaudium* (EG) desde la perspectiva del trabajo entre las comunidades de un pueblo originario, el náyeri. Así, analiza desde términos cercanos y comunes a los indígenas —tierra, gente y “*el costumbre*”— el posicionamiento del Papa respecto a los derechos humanos, señalando que “la función social de la propiedad y el destino universal de los bienes son realidades anteriores a la propiedad privada” (EG, 189),⁵ necesarias para abrir caminos hacia transformaciones estructurales que favorezcan la propiedad y posesión comunal de la madre tierra por sus habitantes originarios. El tercer documento de esta sección, titulado “Directrices y perspectivas entorno al ecumenismo y al diálogo interreligioso en el pontificado del papa Francisco”, de Fabián Acosta Rico (Univa), realiza un recuento de los esfuerzos por impulsar el ecumenismo y el diálogo interreligioso en los últimos años. Al mismo tiempo, señala la peculiaridad de este esfuerzo del papa Francisco al hacer un llamado a un *ecumenismo de la sangre*, que exhorta a los católicos

5. Francisco, papa. *Exhortación apostólica Evangelii Gaudium del santo padre Francisco a los obispos, a los presbíteros y diáconos, a las personas consagradas y a los fieles laicos sobre el anuncio del Evangelio en el mundo actual*, Ciudad del Vaticano, 24 de noviembre de 2013 [de disponible en: http://w2.vatican.va/content/francesco/es/apost_exhortations/documents/papa-francesco_esortazione-ap_20131124_evangelii-gaudium.html#Unidos_a_Dios_escuchamos_un_clamor].

y a todos los cristianos en general a solidarizarse con los seguidores en Jesús que sufren persecución y violencia. Por último, Brahiman Saganogo (Universidad de Guadalajara) aborda en el texto “Revisión analítica diálogo inter-religioso bajo el pontificado de Francisco”, acercamientos descriptivos del concepto de “diálogo inter-religioso”, las propuestas y significado del diálogo inter-religioso propuesto por el Papa y las acciones llevadas a favor del mismo. Para ello, recurre a los elementos que aporta el *Corán* sobre el asunto para ponerlos en diálogo con los planteamientos del Papa.

El tercer grupo de trabajos aborda las críticas internas y externas a algunas acciones del papa Francisco. Austreberto Martínez Villegas (Universidad de Guadalajara), en el trabajo “Crítica y condena en torno al papa Francisco: la visión del tradicionalismo católico”, realiza una breve caracterización de los tradicionalismos en la Iglesia católica, y enumera lo que él llama expresiones condenatorias de los tradicionalistas al papa Francisco. Este trabajo ofrece al lector un recuento de los puntos en conflicto que desarrollan algunos opositores al interior y al exterior de la Iglesia. Miguel A. Romero Moret (Universidad de Guadalajara), en el texto “Dibujos y desdibujos de la cultura cristiana”, realiza un acercamiento comparativo de la cultura cristiana con las expresiones culturales que cohabitan en la sociedad mexicana. En la parte final del trabajo, se detiene en analizar el des-dibujamiento de la semiótica cristiana, al no generar nuevas significaciones y revisar sus viejas significaciones con apertura de mente institucional y de comprensión de entornos sociales que no caben en los arcones convencionales. Este trabajo es útil para enmarcar

el ejercicio del pontificado de Francisco más allá de las lecturas de la realidad que ofreció el pontificado anterior.

La última sección del libro recoge dos trabajos en torno a la visita del papa Francisco a México. Si bien se trata de un hecho que se puede catalogar de coyuntural y local, permite pensar el ejercicio del pontificado en su relación con los episcopados nacionales. El primer trabajo, de Carlos Maciel del Río (Ibero León), se titula “Francisco, misionero de misericordia y paz, misionero de la ternura de Dios”. El autor señala con claridad que México es el ejemplo mayor de la silenciosa y soterrada oposición a Francisco, que se manifiesta en cierto desdén en el terreno de los hechos a sus propuestas innovadoras. Destaca el recuento de las invitaciones que realizó el Papa a los distintos grupos con quienes tuvo contacto, que son claves para entender la perspectiva de reforma impulsada por Francisco desde la *ortopraxis*. El texto cierra comentando las tres agendas de la fe cristiana planteadas por el Papa: espiritual, ética y social. El libro cierra con el trabajo de Alejandro Ortiz Cotte (Ibero Puebla) titulado “Lluvia en primavera. Análisis de la visita del papa Francisco a México”. Se trata de un recuento analítico de la presencia del Papa. El texto recoge los antecedentes y preocupaciones por la visita, el manejo mediático, y el posicionamiento del mensaje del pontífice. Además, imagina una visita del Papa sin la estructura del gobierno mexicano, las televisoras y el episcopado. Para ello, se pregunta ¿cuál sería la visita ideal, utópica del papa Francisco a México desde el punto de vista de la teología de la liberación? Y entre las diversas actividades, Alejandro Ortiz señala que:

[...] platicaría con las organizaciones sociales de derechos humanos, platicaría y caminaría con los migrantes, brincaría el muro como símbolo de rebeldía cristiana y misericordia divina. Les daría más de dos horas a las madres de las desaparecidas, comería con ellas y dejaría que ellas, santas, le dieran la bendición. Después cansado, pero feliz se regresaría a Roma... aunque no fuera de su total agrado, deseando quedarse otros días más por acá.

El libro se publica gracias a la generosidad de la Fundación Fernando Bustos SJ y del Campo Estratégico de Acción Fe y Cultura que coordina la Cátedra Kino, del Sistema Universitario Jesuita, que se han interesado por dialogar la fe en el contexto de la cultura. Se trata de un esfuerzo colectivo por acercar al público las reflexiones académicas desarrolladas en el marco del seminario anual que desarrollan en Guadalajara, académicos del ITESO a través del Centro Universitario Ignaciano y el Departamento de Formación Humana, así como la Universidad de Guadalajara a través del Centro de Estudios Religión y Sociedad, al que se han sumado académicos de las universidades Iberoamericana de Puebla y León, la Universidad del Valle de Atemajac, así como de la Prelatura del Nayar.

**DISCURSO
Y TEXTUALIDAD RELIGIOSA**



ANÁLISIS DISCURSIVO DE LAS HOMILÍAS INAUGURALES DEL PONTIFICADO DE BENEDICTO XVI Y FRANCISCO

ANTONIO SÁNCHEZ ANTILLÓN

En el presente capítulo se presenta el análisis del discurso de las homilías inaugurales de los papas Benedicto XVI y Francisco. En el primer apartado, se hace una contextualización de los dos autores, su origen y su desempeño. En el segundo, se hace un pequeño desarrollo sobre el análisis del discurso, el estudio de los actos del habla y la estructura frase que es una perspectiva epistémica basada en los juegos del lenguaje. Posteriormente, se desarrolla un breve análisis de cada homilía para después contrastar las similitudes y diferencias entre ellas; finalmente, se hacen algunas consideraciones conclusivas.

EL TEMA DEL DISCURSO

Seguramente, cuando se lee el título de este capítulo, habrá algunos lectores que se sientan atraídos devotamente por

saber qué se puede saber de las palabras papales mientras que otros, con intereses más académicos, querrán saber qué es un análisis del discurso y cómo una herramienta lega puede ser aplicada a una textualidad religiosa. Este trabajo, seguramente, podrá responder a ambos intereses.

Este escrito tiene como antecedente un análisis que se realizó sobre el discurso de un cardenal de Guadalajara, México, en donde la pregunta orientadora en aquel momento fue si la homilía estaba construida a modo de reflexión pastoral o discurso político.¹ Mientras que ahora, se propone analizar las diferencias retóricas presentes en las homilías inaugurales de los dos últimos papas, Benedicto XVI y Francisco.

Son ineludibles, para todo investigador de la psicología colectiva, los efectos generados después de la elección de un Papa, que, aunque de origen italiano, es emblema de un continente emergente y quien fue formado por una orden religiosa que se destaca por hacer una diferencia al interior de la religión católica. Estos dos ingredientes rompieron con la tradición de una iglesia europea que mantuvo en un invierno las propuestas de renovación latinoamericanas promovidas a partir del Concilio Vaticano II y de las conferencias episcopales de Medellín y de Puebla. Quizá, podríamos precisar, desde la teoría de los relatos, que la secuencia relacional de Juan Pablo II contra la iglesia latinoamericana que optó por los pobres y la Compañía de Jesús que determinó trabajar “por la promoción de la fe y de la justicia”,

1. Sánchez Antillón, Antonio. “Análisis de la conferencia de un jerarca de la iglesia católica mediante los actos del habla y las claves de la argumentación”, en *Subjetividad y Procesos Cognitivos*, vol.16, núm.1, 2012, pp. 200–217.

fue gélida, a saber: la marginación de teólogos, sacerdotes y cristianos comprometidos para quienes no era importante la versión de una iglesia donde lo clerical, el dogma y el rito era lo fundamental. Esta iglesia latinoamericana promovió la vivencia de los valores evangélicos y el compromiso de los seglares como miembros activos de la promoción de un evangelio encarnado en el contexto de injusticia social, tratando de incidir en los problemas reales de sus colonias y en donde el laico se posicionaba como un verdadero agente de la vida eclesial. Las escenas de señalamiento y exclusión, que se vivieron en muchas comunidades cristianas que optaron por un compromiso adulto con su fe en búsqueda de una relación de respeto con sus pastores, fueron cotidianas durante el papado de Juan Pablo II. Un Papa que se destacó por escandalizarse por el compromiso político de los pastores latinoamericanos al grado de hacer suspensiones mientras que bajo sus faldas protectoras se acalló la corrupción de sacerdotes pederastas. El cardenal Joseph Ratzinger aparece durante el papado de Juan Pablo II como el instrumento de dominación. Fue en la oficina de ese cardenal donde se documentaron los procesos contra teólogos de la liberación y donde las demandas en contra de abusos de sacerdotes no procedieron o se guardaron bajo la bella alfombra papal. Ratzinger, ya como Papa, tuvo que enfrentar su pasado como prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe. Benedicto XVI inició una serie de cambios, como la suspensión de Marcial Maciel y la aceptación de las demandas de abuso, entre otras. En ese movimiento, podemos inferir que muchas de sus actuaciones como prefecto respondían, posiblemente, a una actitud de obediencia a las políticas de Juan Pablo II y de los secretarios

Angelo Sodano y Tarcisio Bertone. Por otro lado, el cardenal Jorge Bergoglio llega de un continente lastimado por dictaduras y por los efectos de un sistema capitalista que ha dejado a las grandes mayorías en los márgenes. Ratzinger viene de la academia teológica, Bergoglio de la pastoral. Ratzinger, de grandes disertaciones teológicas; Bergoglio, de discursos que orientan la ejecución en el trabajo de batalla, en la vida cotidiana con los feligreses. Si bien, a este último se le relacionó con la dictadura argentina de los años setenta del siglo XX, quedó exento de toda sospecha después de testificar en 2010 y 2011. Y ahora, se destaca en sus biografías que en realidad jugó un papel activo para rescatar a muchos de los perseguidos durante la dictadura.

En este escrito no se analizan las obras realizadas por Benedicto XVI ni una evaluación del primer año y medio de la era Francisco sino las homilías inaugurales de ambos; en las cuales, si bien no describen un plan de gobierno, sí permiten, como veremos, vislumbrar la posición del prelocutor y sus aspiraciones.

ANÁLISIS DE LAS ESTRUCTURAS FRASE

Como en cualquier tema de reflexión académica, es importante precisar las palabras y los procedimientos que permiten evidenciar qué se hace, cómo y las conclusiones de ese proceso. Lo primero que hay que despejar es el término análisis de discurso. Siguiendo de manera analógica a la química, podemos enunciar que el análisis es la determinación relativa y o absoluta de sustancias presentes en una muestra. Por lo que se puede cuantificar, así como cualificar, la densidad o identidad de la sustancia. En el análisis

del discurso, de manera análoga, mediante el estudio de las estructuras frases se puede cuantificar la cantidad de actos del habla y cualificar el tipo de frase que hace argumento.

En el ejercicio que se hizo con las homilias de los papas, se precisan los diversos tipos de expresiones, destacando las constantes y las diferencias relativas al interior y en relación de una con otra. Si bien, existen una gran variedad de análisis del discurso, como la gramática de un texto, el conversacional, la psicología del procesamiento del texto, la estilística, el narrativo, el crítico, etcétera; este trabajo se enfocó desde la teoría de los actos del habla, la cual es entendida por Rafael Echeverría² como un programa lingüístico (“juegos de lenguaje”) y por David Maldavsky³ por cosmovisiones que tipifican en “lenguajes del erotismo” inferidos de la estructura frase que utiliza. Echeverría⁴ propone que el poder, desde el análisis del lenguaje, se comprende por la capacidad de acción que el juicio tiene. Aclara que el poder vive en el juicio que se emite y no en la capacidad de acción que se juzga. Reconoce, además, que se enjuicia sobre la capacidad de generar acción, de tal modo que es relativa o comparativa; cuando se hace un juicio de poder será en relación o comparación con alguien más. Desde este paradigma lingüístico, el discurso que se analiza es un “texto”, entendido este como la manifestación concreta del discurso; es un producto en sí que se entiende

2. Echeverría, Rafael. *Ontología del lenguaje*. JC Saez, Santiago, Chile, 2003.

3. Maldavsky, David. *La investigación psicoanalítica del lenguaje*. Buenos Aires, Lugar, 2004 y *ADL Un instrumento para la evaluación de deseos y defensas en el discurso*. Buenos Aires, Paidós, 2013.

4. Echeverría, Rafael. *Op. cit.*

como “todo el proceso de producción lingüística que se pone de manifiesto para producir algo”.⁵

Echeverría,⁶ siguiendo a John Austin y John Sears, propone como taxonomía de los actos lingüísticos básicos las afirmaciones, declaraciones, peticiones, ofertas y promesas. Los efectos de los actos perlocucionarios pueden ser diversos como por ejemplo convencer, fastidiar, asombrar etcétera.

Maldavsky,⁷ por su parte, estereotipa la estructura frase en siete lenguajes de los cuales presento a continuación solo cuatro que resultaron las predominantes en el análisis de las homilías. Su teorización tiene como base dos ejes englobantes, el ideal por su forma, el cual tiene su consistencia en la cosmovisión que el sujeto tiene en su modo de relacionarse consigo mismo con los otros y con el mundo.⁸ Las cosmovisiones que Maldavsky refiere son la totémica, la religiosa, la ideológica y el pensamiento ético científico. Las cosmovisiones propuestas por Maldavsky⁹ coinciden con los programas metafísicos, religiosos de salvación o reificantes que desarrolla Echeverría.¹⁰ De frente a los cuales, la propuesta del fenómeno lingüístico permite inferir que

5. Lozano, Jorge; Peña-Marín, Cristina & Abril, Gonzalo. *Análisis del Discurso*. Madrid, Cátedra, 1997, pp. 15-16.

6. Echeverría, Rafael. *Op. cit.*

7. Maldavsky, David. *La investigación psicoanalítica... op. cit.; Systematic research on psychoanalytic Concepts and Clinical Practice: The David Liberman Algorithm* (DLA). Buenos Aires, UCES, 2005 y *ADL Un instrumento para la evaluación de deseos...*, *op. cit.*

8. Esto se explica detalladamente en Sánchez Antillón, Antonio. “Estudio exploratorio sobre el ideal de diez psicoanalistas”, en *Subjetividad y Procesos Cognitivos*, vol.16, núm.2, 2012, pp. 165-195.

9. Maldavsky, David. *La investigación psicoanalítica...*, *op. cit.*

10. Echeverría, Rafael. *Op. cit.*